

الطيف المثلّي

في

﴿ الارشاد الى ترك التقليد واتباع ما هو الاولى ﴾

تأليف

﴿ التحرير الكامل * العالم الاديب الفاضل * سلاله الاماجد ﴾
﴿ والافاضل * الكاتب النجيب * الذي له من كل فن اوفر ﴾
﴿ نصيب * السيد ابي الخير الطيب نور الحسن خان ﴾
﴿ نجمل ﴾

﴿ السيد الكريم ذي القدر العظيم والحسب الصميم ﴾
﴿ الواجب له التكريم والتعظيم مولانا الملاك ﴾
﴿ المفخم النواب السيد محمد صديق ﴾
﴿ حسن خان بهادر نواب ﴾
﴿ بهو بال المعظم ﴾

﴿ طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالي ﴾
﴿ في الفسطنطينية ﴾

معارف بطارت حياه سل رحمته طبع بلسدر
صع رحمة بطارة المعارف امداله

﴿ مطبوعات الجوائب ﴾

﴿ الكتب الآتية يسأل عنها من ادارة الجوائب الكائنة بـ ﴾

﴿ امام الباب العالي نومه ٦ و ٨ ﴾

﴿ كتاب كنز الرغائب في منتخبات الجوائب ﴾

وهو يحتوي على جميع ما في الجرائب من الفصول اللطيفة
والامام اربعة والامام الدياسيه لتي نشرت في ايام
حرب جرمايا مع فرنسا وغيرها واقواتها اربعة في الوقائع
الدرية التي حصلت في الامم السلطانية والديون لاجنيته
وسائر الامم التي صدرت في مع عشرة سنة احدى منذ انشاء
الحرب وما في جبرها اربعة من انشاء مبرراتها
وغيره فبجاءت في كتاب يحتاج اليه كل اديب اريب ويرانج
اليه كل من سار في سيرة اربعة كل جزء يباع وحده

﴿ من الاول ﴾ يحتوي على بعض ما في الجوائب من
قصص العفة والامم الطرافة والاقامه الا

من الحار والاربع في كل من سار في سيرة اربعة
في كل من سار في سيرة اربعة

من سار في سيرة اربعة
من سار في سيرة اربعة
من سار في سيرة اربعة

الطريق المثلث



﴿ الارشاد الى ترك العقائد واتباع ما هو الاولى ﴾

تأليف

﴿ التحرير الكامل * العالم الاديب الفاضل * سلالة الاماجد ﴾
﴿ والافاضل * الكاتب النجيب * الذى له من كل فن اوfer ﴾
﴿ نصيب * السيد ابى الخير الطيب نور الحسن خان ﴾

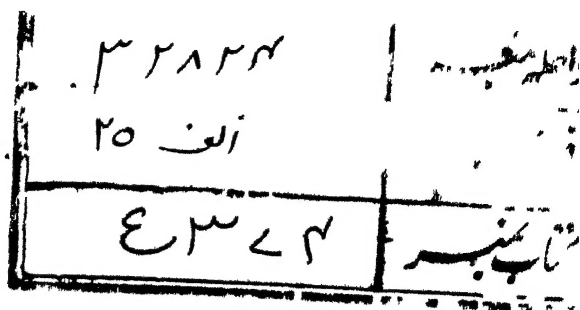
﴿ نجل ﴾

﴿ السيد الكريم ذى القدر العظيم والحسب الصميم ﴾
﴿ الواجب له التكريم والتعظيم مولانا الملك ﴾
﴿ المفخم النواب السيد محمد صديق ﴾
﴿ حسن خان بهادر نواب ﴾
﴿ بهوبال المعظم ﴾

﴿ طبع فى مطبعة الجواب الكائنة امام الباب العالى ﴾

﴿ فى القسطنطينية ﴾

١٢٩٦

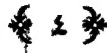


- ﴿ ترجمة الهمام الافخم * المولى الجليل الاكرم * الامير ﴾
- ﴿ الاصيل حضرة سيدنا الملك النواب السيد محمد صديق ﴾
- ﴿ حسن خان ملك بهوپال المعظم وهو ابو محرر هذه الرسالة ﴾
- ﴿ من مدير المطابع الهندية ﴾

هو السيد الامام العلامة الملك المؤيد من الله الباري * ابو الطيب
صديق بن حسن بن علي بن لطف الله الحسيني القنوجي البخاري *
المخاطب بالنواب على الجاه امير الملك خان بهادر * ادامة الله
تعالى بالعلي والتفاخر * من ذرية السبط الاصغر الشهيد الامام
حسين بن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ولد في شهر
جمادى الاولى في التاسع عشر منه يوم الاحد في سنة ثمان واربعين
وماثين والاف الهجرية ببلدة قنوج المحمية بكسر القاف وقبح
النون المشددة وسكون الواو على زنة سنور وعليه من السيادة
العليا والسعادة العظمى مخايل * ومن السؤدد شيات ومن
الشرافة الكبرى دلائل * فربي في مهد اليتيم من الآداب
والشمائل الجميلة * واضرى في صباه بالخصال المرضية الجميلة *
وكان من اجل ما انعم الله عليه ان صرفه برحمته الخاصة
عن الاشتغال بمحدثات العلوم التي جسدواها قليل * والخواص

في مبتدعات الرسوم التي عدواها جليل * وقد كشف الله به عن كل دجنة ووقفه لتفسير كتابه العزيز وحبله المتين * ودراسة سنة نبية المأمون الأمين * فاشتدت رغبته فيها * وتطلع اليها واستناسه بها * وادامه النظر في كتبها * واطلاعه على ثنائياها وتفحصه عن خباياها * حتى رزقه الله حظا صالحا مما يسره له هنا * وهو في ذلك على آونته آخذ بحجزة الاتباع * شديد التوقى من نواشط الرأى والابتداع * فتمنى بذلك علمه * وتوفر من القبول سهمه * وجرى بالخير التام والثناء الحسن على السنة المتبعين اسمه

* نوابنا الصديق نابغة الورى * بطوى به الذكر الجليل وينشر * وكان اخذه هذا العلم الشريف وانتفاعه فيه باكابر ممن اذركه من محدثى اليمين الميمون وعلماء الهند ولما حصلت له الاجازة المعتبرة من مشايخ السنة * واسود غابات الحديث شداد المنة * شمر عن ساق الجدد والهمة * بلجع الاحكام التي نطقت بها ادلة الكتاب وحجج السنة * من غير تعصب لعالم من اهل العلم او مذهب من المذاهب والى في كل باب من ابواب الشريعة الحققة الصادقة المحمدية ما لم يؤلف مثله لهذا العهد الاخير * وانتفع به اجيال من الناس كثير * وسارت بؤلفاته الركبان الى اقطار الارض هندها وشامها * وبينها ومصرها * ورومها وحجازها * وشرقها وغربها * وذلك من فضل الله تعالى وكان فضل الله عليه كبيرا * منها * تفسيره الرفيع الشأن * الجليل البرهان * السمي د قح البيان في



مقاصد القرآن، اودعه من عتيد علومه * وطريف فهمه ما
ينبهر له طباع الفحول * فلا تسأل عن حسن موقعه وغزارة نفعه
وتلقى الاعلام له بالقبول * وقد استطلبه منه علماء الحرمين الشريفين
واكابر صنعاء وزبيد والمراوعة فاهدى اليهم منه نسخا كثيرة
واتحف به حضرة السلطان المعظم سلطان الدولة العلية العثمانية
السلطان عبد الحميد خان خلد الله ملكه فعظمه واكرمه
غاية الاكرام وارسل في اعلام وصوله * وشكر حلوله * مثالا
عزيز المقام * ومنها * كتابه في فقه السنة الذي سماه
« الروضة الندية شرح الدرر البهية » * ومنها * « مسك الختام
شرح بلوغ المرام » الى غير ذلك مما لا يحصى كثرة وسأني تفصيل
مولفاته في آخر هذه الترجمة وها هي بين ظهرائي اهل العلم بالسنة
والكتاب قد تداولوا اشتاتا هنا ينتفعون برضايتها وينتشون من
ركاؤها توجه من شهر شعبان المعظم في سنة خمس وثمانين ومائتين
والف الهجرية الى بيت الله المكرم فقدم مكة المكرمة وجدد
عهده بالركن والخطيم * وتنسم من عرف عرفات وتمتع من
ارج النسيم * ثم شد رحله الى بلد الرسول صلى الله عليه وسلم
حتى حل بها حزامه وصلى في المسجد النبوي * وزار المرقد
النور المطهر المصطفوي * ومن بها من السلف الصالحاء *
واهل البيت العظماء * ثم عاد الى محروسة بهوپال المحمية *
وسهل الله له عروج سماء الدولة البهية * فتزوج بوالية
ملكها * وحامية حوزتها * المرزية بالروضة الندية تاج الهند
المكل * وطاراز المجد الزفيح الاول * نواب شاه جهان
بيكم * احسن الله اليها وعليها انهم * وهي المخاطبة من
جهة



جهة ملكة بريطانية « برئيس دلاور اعظم طبقه اعلى سناره
 هند » فسخ الله في حياتها * وبارك لها وعليها في اوقاتها *
 وجلس هنا مجلس الخلافة في امور دولية * وقام مقام السيدة
 المشار اليها في انفاذ اوامر رئاسية * وانتفع بجوده وبذله *
 وعلمه وفضله * رجال من جاجم العجم وارجاء العرب * حتى
 قضى كل من نزل به من اهل البدو والبلد نجبه والارب * واجتمع
 بحسن عنايته ولطف رعايته في بهوپال من اهل العلم من هم رهط
 مرضيون * وعليه قوم مكرمون * فكثرت اليها ماء الشببة
 بعد المشيب * وعاد غصنها الذابل في نضرة الطيب * وغدا
 بردها البالي قسبيا * واصبح جديدها الماحل خصيبا * وارتفعت
 به قصور العلم بعد ما كانت رسوما عافية * واستبان معالم الفضل
 بعد ما كانت اغفالا خافية * وذلك لانه كان مليا بالعلوم متضلعا
 منها * مجتهدا في اشاعتها * مجددا لاذاعتها * كثر الله بين اهل
 الحق امثالهم * وبلغهم آمالهم * وهو مع ذلك العلم الناصح *
 والفصل الراسخ * والحكم الباذخ * والامر النافذ الناصح
 ليس بشئ عند نفسه الكريمة يرى ذاته الشريفة كآحاد المسلمين *
 ويتواضع مع كل واحد من الناس لله رب العالمين * ويرى له تقليد
 الرئاسة وتقييد السياسة ابتلاء * ويرنو اليها رنو ازدراء *
 ويتحاشى طبعها عن الدنيا وزخارفها * ويتجافى بقلبه عن
 مراقبها ومعاطفها * ولكن ابن الحذر من القدر والقضاء *
 والمرء معذور في تقلب احوال الشدة والرخاء * له ثبت ذكر فيه
 مشايخه في العلوم * سماه « سلسلة المسجد في ذكر مشايخ السند »

وهو بالفارسي المزمري بالفاظ لمعات النجوم * وهو الذي احيى السنن
الميتة في هذا الزمان * بالادلة البيضاء من السنة والفرقان * حين
تعقت رسومها * وهجرت علومها * فهو سيد علماء الهند في زمانه
وابن سيدهم الذي برع فضلاء عصره في هذه الخصيصة و اوانه *
وافضل رؤساء هذا الاقليم * واشهر ملوكه اهل المنصب العظيم
خضعت له الثواصي * وشهد بكماله الداني والقاصي * ولم يزل
ولا يزال يزيد علوم السنة رواء و نضارة * ويفكك عقودها باحسن
عبارة وابلغ اشارة * واشتد اشتغاله بها تصنيفا وتاليفا * وطالت
يده البيضاء في بنائها ترصيضا وترصيفا * فكم له من رسائل
حررها وحررها * وكتب بسطها واختصرها * ورغائب ابتكرها
وتحقيقات اعتبرها * وفتاوى تبين بها خفيات المسائل وخوافيها *
وافادات سارت بها الركبان بقوادمها وخوافيها * وكل صنيعه
في ذلك سديد * وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ويكرم به
من يريد * ومن سجاياه الرضايا التي فاق بها عامة اهل العلم
لهذا العهد قوة العارضة لم يناضل احدا الا اصاب غرضه
واصمى رميته واحرز خصله ❦ ومنها ❦ طى يده الشريفة في
الكتابه يكتب في يوم واحد بل في ساعات بسيرة ما لا يكتبه
الكاتب المجيد السريع البراع في ايام ❦ ومنها ❦ قدرته على
التأليف في العلوم كلها * ولا سيما علم السنة المطهرة وما يليها *
وقد بلغ من تأليفه الآن ما يقارب المائة ما بين مطول منه ومختصر
❦ ومنها ❦ براعته في تحسين العبارة وتخييرها * والتأنيق في
الاشارة وتحريرها * حتى هذه اقارانه مقدما من بين حلبة رهائه *

وسلموا له قصبات السبق في ميدانه * فهو سيد اهل التفسير
 وخاتمة اهل الحديث ورئيس اهل الادب في العربية والفارسية
 بحر العلوم ونحريرها * وباقر فضائل الخير الذي تهلت به
 اساريها * ملك العلماء البرزين * مجتهد الفقهاء المحدثين * مجدد
 الحق المبين * وبالجملة ففضائله التي خصه الله تعالى بها كثيرة
 يكل اللسان عن احصائها * ويعي دون استقصائها * ولكن
 لا على ان اذكر طرفا نورا من تلك المفاتيح ليتبين من رزق
 الانصاف * وتنكب تضاليل الاعتساف * انه كم ترك الاول للآخر
 * فمنها * الفصاحة في اللغة العربية دون كثير من المولدين
 وغيرهم اذا سمعت لفظه العربي خيل اليك كأنه نشأ في بادية
 الين * او ادبته امرأة من عليا هوازن * حاز من اللفظ ما نوسه
 وتجنب غواشي التعقيد * واختار من الكلام اعلقه بالفؤاد وتبرأ
 من عبارات التقليد * وقد بلغ من انسجام المبني عند حواره *
 وتصريف المعنى في اطواره * من غير تكلف يتكلفه شديد *
 ولا تعن فيما يحاوله بعيد * الا من اكثاره النظر في نظم الكتاب *
 والخوض في كتب الحديث المستطاب * ومؤلفات شيخه العلامة
 الامام الرباني * المجتهد المطلق اليماني * محمد بن علي الشوكاني *
 سيد اهل الآداب وشدة ضمه اليها فله دربة في لسان العرب *
 وملكة بضاعة الادب * ومنها * علم الحديث وصناعة الاثر
 قد استبان للناس مثل ضوء النهار * حين تكون الشمس في
 رابعة النهار * انه عذيقها المرجب وجذيلها المحكك * مع جوده
 في اجاديه * وانهل صفيه في سباسبه * وانه ابان للناس صواه *

وابرهم حبانله وقواه * اشاع فقه السنة المطهرة بوسميته ووليته حين
 رواه * وانار ارجاءه وكشف دجاءه * واجاب عنه جنح الظلام حين
 سجاها * ونشر اعلامه في اقصى الهند * واخفق لواءه على جبل
 السند * حتى سلم الفحول الاعلام له اعشار الفضل المبين * ورأوه
 بين ظهرانيهم رئيس المفسرين * ونعم الناصر لسنة سيد المرسلين *
 واعتقدوه رأس المحدثين * ونبراس الاثريين * وهذه فضيلة له
 لا يختلف فيها اثنان * ولا يحجدها اعداؤه فاظنك بالخلان *
 ولم يتفق لاحد قبله ممن كان يعتنى بهذا العلم من اهل قطره ما
 اتفق له من فقه الانوار * واشاعة احكام السنن في اقصى
 الامصار * ولم يقدر الله ذلك لغيره فتلك فضيلة خباها الله تعالى له *
 واطهرها على يديه * ومن كان في شك من هذا فهذه كتبه
 وكتب من قبله من اهل الهند فليوازن بينهما يتضح له الحق *
 ان كان من اهل التصفية والصدق * وكل من جاء بعده او هو
 في عصره من اهل هذا الاقليم * وسلك مسلكه القويم * فهو
 تبع له في ذلك ❖ ومنها ❖ علم التفسير فن نظر في تفسيره
 المبارك له وعليه * وتقصى نظره اليه * وانعم كشف القناع عن
 وجوه عرائسه * وهجم على كنوز نقائسه * شهد بتوفر حفظه منه
 وجوهر مكيباله ورجحان كفته وانه لنعم المفسر لكتاب الله العزيز *
 والناظر لذهبه الابريز * وحبذا العون على تأويله * وانه
 المحقق لحقائق وحيه وتنزيله * وقد رزقه الله تعالى اولادا
 صلحاء نجباء منهم ولده الكبير السيد العلامة الجليل * ذو الفضل
 النبيل

النبيل * والذكر الجليل * وافر السيادة * كامل الافادة *
 ابوالخير السيد نور الحسن خان الطيب صاحب التأليف المفيد *
 والعمل الصالح والقول السديد * سلمه الله تعالى وعافاه *
 ومن مكاره الدنيا وقاه * ومنهم ولده الصغير السيد الجليل *
 والشريف النبيل * ذوالفطنة والسعادة * والذكاوة
 والسيادة * ابوالنصر على الطاهر وفقه الله لمرضاته *
 وبارك في عمره وحياته * وهما ايضا من اعضاء الرئاسة العلمية *
 بهوبال المحمية * وهذا تفصيل مؤلفات صاحب هذه الترجمة

﴿ حرف الالف ﴾ ابجد العلوم ع انحاء النبلاء
 المتقين * باحياء مآثر الفقهاء المحدثين * ف الاحتواء *
 على مسألة الاستواء * ه الادراك * تخرج احاديث رد الاشراك ع
 الاذاعة * لما كان وما يكون بين يدي الساعة *
 اربعون حديثا في فضائل الحج والعمرة ع افادة الشيوخ *
 بمقدار الناسخ والمنسوخ * ف اكسير * في اصول
 التفسير * ف اكليل الكرامة * في تبیان مقاصد الامامة * ع
 الانتقاد الرجيم * في شرح الاعتقاد الصحيح * ع اربعون
 حديثا في فضائل الحج والعمرة ﴿ حرف الباء الموحدة ﴾
 بغية الراشد * في شرح العقائد * ف البلغة * في اصول
 اللغة * ع بلوغ السؤل * من اقضية الرسول * ع
 ﴿ حرف التاء الفوقية ﴾ تمييه الصبي * في ترجمة الاربعين
 من احاديث النبي * ه ﴿ حرف التاء المثلثة ﴾ ثمار
 التشكيك * في شرح ابيات التنبيت * ف ﴿ حرف الجيم ﴾

الجنة * في الاسوة الحسنة بالسنة * ع ﴿ حرف الخاء
 المهملة ﴾ حجج الكرامة * في آثار القيامة * ف الحرز
 المكنون * من لفظ المعصوم المأمون * ع حصول المأمول *
 من علم الاصول * ع الخطة * بذكر الصحاح الستة ع
 ﴿ حرف الخاء المعجمة ﴾ خبيئة الاكوان * في افتراق
 الام على المذاهب والاديان * ع ﴿ حرف الدال المهملة ﴾
 دليل الطالب * على ارجح المطالب * ف ﴿ حرف الذال
 المعجمة ﴾ ذخري المحي * من آداب المفتي * ع ﴿ حرف
 الراء المهملة ﴾ رحلة الصديق * الى البيت العتيق * ع
 الروضة الندية * في شرح الدرر البهية * ع رياض الجنة *
 في تراجم اهل السنة * ع ﴿ حرف الزاي ﴾ . . .
 ﴿ حرف السين المهملة ﴾ السحاب المركوم * في بيان انواع
 افنون واسماء العلوم * وهو القسم الثاني من كتاب
 ابجد العلوم ع سلسلة المسجد * في ذكر مشائخ السند * ف
 ﴿ حرف السين المعجمة ﴾ شمع انجمن في ذكر شعراء
 الفرس واسعارهم ف ﴿ حرف الصاد المهملة ﴾ . . .
 ﴿ حرف الضاد المعجمة ﴾ ضالة الناسد الكئيب * في شرح
 المنظوم المسمى بتأنيس الغريب * ف ﴿ حرف الطاء المهملة ﴾
 . . . ﴿ حرف الظاء المعجمة ﴾ ظفر اللاضي * بما يجب
 في القضاء على القاضى * ع ﴿ حرف العين المهملة ﴾ العبرة *
 مما جاء في الغزو والشهادة والهجرة * ع عون الباري * بحل ادلة
 البخاري

البخارى * اربع مجلدات ع العلم الخفاق * من علم الاشتقاق * ع
 ﴿ حرف الغين المججمة ﴾ غصن البان * المورق بحسنات البيان
 * ع غنية القارى * فى ترجمة ثلاثيات البخارى * ه ﴿ حرف
 الفاء ﴾ فتح البيان * فى مقاصد القرآن * فى اربع مجلدات ع فتح
 المغيث * بفقہ الحديث * ه الفرع النامى * من الاصل السامى * ف
 ﴿ حرف القاف ﴾ قصد السبيل * الى ذم الكلام والتأويل * ع
 قضاء الارب * من مسئلة النسب * ع قطف الثمر * من عقائد
 اهل الاثر * ع ﴿ حرف السكاف ﴾ كشف الالتباس * عما
 وسوس به الخناس * فى رد الشيعة باللغة الهندية ﴿ حرف اللام ﴾
 لف القمط * على صحيح بعض ما استعمله العامة من المولد
 والمعر والاغلاط * ع لقطه العجلان * مما تمس الى معرفته حاجة
 الانسان * ع ﴿ حرف الميم ﴾ مثير ساكن الغرام * الى روضات
 دار السلام * ع مسك الختام * شرح بلوغ المرام * فى مجلدين
 ف منهج الوصول الى اصطلاح احاديث الرسول * ف الموعظة
 الحسنة * بما يخطب به فى شهور السنة * ﴿ حرف النون ﴾ نشوة
 السكران * من صهباء تذكار الغزلان * ع نيل المرام * من تفسير
 آيات الاحكام * ع ﴿ حرف الواو ﴾ الوشى المرقوم * فى
 بيان احوال العلوم المنشور منها والمنظوم * وهو القسم الاول
 من كتاب ايجد العلوم ع ﴿ حرف الهاء ﴾ هداية
 السائل * الى ادلة المسائل * ف ﴿ حرف الياء ﴾ بقطة اولى
 الاعتبار * مما ورد فى ذكر النار واصحاب النار *

﴿ ١٢ ﴾ *

وهذا آخر الكلام على ترجمة صاحب هذا الكتاب
المسمى بالطريقة المثلى * في الارشاد الى ترك التقليد
واتباع ما هو الاول * والحمد لله
رب العالمين وصلى الله على
خير خلقه محمد وآله
الخير و صحبه
البرة وبارك
وسلم



﴿ الطريقة المثلى ﴾

﴿ فى الارشاد الى ترك التقليد واتباع ما هو الاولى ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لوليه والصلوة والسلام على نبيه وآله وصحبه * ومن على منوالهم من امته وحزبه * وبعد * فان جاعة من المستغلين بالفروع فى عصرنا هذا صاروا يستغلون بامر يجرهم عنه نفس ما هم مستغلون به من هذا العلم فاردت تنبيههم على ذلك من باب المعاونة على البر والتقوى والارشاد الى ما هو الاولى بهم لسلوا من الاثم ويصفو لهم مشرب الطلب ويعملوا بالعلم الذى عرفوه وقطعوا اعمارهم فيه فثمره العلم العمل ارشدنا الله واياهم الى منهج الحق الذى يرضاه بحوله وقوته. وهذه الفصول العشرة التى سميتها « بالطريقة المثلى * فى الارشاد الى ترك التقليد واتباع ما هو الاولى » بها يتبين للعالم المنصف مقدار الشريعة

وجلالتها وسعتها وفضلها وشرفها على جميع الشرائع وان
رسول الله صلى عليه وآله وسلم كما هو عام الرسالة الى كل مكلف
فرسالته عامة في كل شيء من الدين اصوله وفروعه ودقيقه
وجليله فكما لا يخرج احد عن رسالته كذلك لا يخرج حكم
تحتاج اليه الامة عنهما وعن بيانه له ونحن نعلم انا لا نوفي
هذه الفصول حقها ولا نقارب وانها اجل من علومنا وفوق
ادراكنا ولكن ننبه ادنى تنبيه ونشير اقل اشارة الى ما يفتح
ابوابها وينهج طرقها من بيان الرد على من انكر العمل
بالاجتهاد وشمل النصوص الاحكام والاكتفاء بها عن الرأى
والقياس وسقوطهما مع الاجتهاد وبطلانهما مع وجود النص
وان احكام الشرع الثابتة بالسنة المطهرة كلها على وفق القياس
الصحيح وليس فيما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم حكم
يخالف الميزان والقياس الصحيح والله اعلم

❖ الفصل الاول ❖

❖ في الامر الاول من تلك الامور ❖

دل كلام المحققين من اهل الفروع دلاله اوضح من شمس
النهار على ان التقليد لا يجوز لرجل قد بلغ رتبة الاجتهاد لمجتهد
مثله او اعلم منه وقد عرفوا ما وقع في كتب الاصول ان علوم
الاجتهاد خمسة من عرفها على الصفة التي بينها اهل هذا

الشان ووضحها اهل التأليف في ذلك صار مجتهدا فكيف
 بمن عرفها وعرف زيادة عليها كما نعرفه من جاعة قريبة
 من علماء العصر ومن يعرف هذه العلوم كما ينبغي فان
 الله وله الحمد والمنة قد اوجد في قرب عصرنا هذا فضلا عن
 تقدم كثيرا من العلماء القائمين بعلوم الاجتهاد على الوجه المعتبر
 بل عرفت في من ادركته من شيوخ مشائخي رحمهم الله تعالى
 والمعاصرين لهم من لديه من كل علم من العلوم الخمسة التي
 ذكرها اهل الاصول اضعاف ما اعتبروه من كل واحد منها بل
 ومنهم كالعلامة الشوكاني ومن هذا حذوه من علماء السنة
 الكاثنين بالقطر اليماني ومن سلك مسلكهم من بعدهم بالتوفيق
 الرباني من يعرف علوما اخرى غير تلك العلوم كثيرة العدد
 ثم في اهل عصرنا من لا يقصر عن اولئك وكل من له معرفة
 بهذه العلوم يقربها ولا ينكره ويعترف به ولا يحجده وانما يعرف
 الفضل لاهل الفضل اولو الفضل واذا كان الامر هكذا فعلوم انه
 لا يجوز لواحد من هؤلاء ان يقلد غيره من المجتهدين كائنا من
 كان سواء كان من الاموات او الاحياء بل الواجب على كل
 احد منهم ان يجتهد في جميع عباداته ومعاملاته بحسب ما يرجح
 له بعد اعطاء النظر حقه بما يال المشتغلين بالفروع اذا سمعوا
 عن واحد من هؤلاء المجتهدين انه قال او فعل خلاف ما في
 كتب الفروع ينكرون ذلك عليه اشد انكار وهم يعلمون انه
 ما فعل الا ما هو واجب عليه وما ترك الا ما يجوز له تركه
 فكيف وقعوا في هذه الورطة التي هي من الامر بالانكر والنهي
 عن المعروف وما هو الذي حملهم على هذا ووقعهم في
 مخالفة

مخالفة ما يدعون الناس اليه مع آكبايهم عليه ومعرفتهم له وقطع
اعمارهم في درسه وتدريسه فهل سمعت باعجب من هذا او اغرب
منه فكيف غفلوا عنه ولم يعملوا بما يقتضيه الانصاف و صاروا
ينكرون على من عمل به مع كونهم يقرون على انفسهم بانهم
مقلدون وقد عرفوا ان التقليد قبول قول الغير من دون حجة
وان المقلد هو الذي يقبل قول الغير من دون حجة فإياهم لم
يقبلوا قول الامام الذي قلادوه وخالفوه في نهيه عن التقليد
وما اظنه ينكر هذا فرد من افرادهم ولا يأباه من قد عرف
مذهب امامه ان كان قد بقي فيه بقية من الحياء والانصاف
فأقول علماء الفروع من الخنفة والمالكية والشافعية والحنابلة
كثير الله فؤادهم هل هذا الذي يعرض للاعراض على
المجتهدين أمر بالمنكر ناه عن المعروف ام لا وهل يستحق العقوبة
الشرعية اذا لم يذب ام لا وهل يجوز السكوت عنه مع استمراره
على هذه المعصية ام لا ولا نطلب منهم الجواب الا على مقتضى
قول امامهم الذي نقلوه في كتب مذاهبيهم .

❖ الفصل الثاني ❖

من تلك الامور ❖

في بيان انهم يتعرضون في مسائل الخلاف وقد عرفوا ان في
كتبهم الاصولية تصريحاً بان كل مجتهد مصيب بمعنى انه

لا انكار عليه فان قالوا هذا الانكار منهم واقع على ما يقتضيه المذهب فهو باطل فالذهب هو المصرح به في تلك الكتب وان قالوا انه لا على مقتضى المذهب فما هو الذى استندوا اليه وعملوا به مع اعترافهم بانهم مقلدون وان غايته علمهم ما هو في هذه الكتب كما يعلمون ذلك ويعلمه كل من يعرفهم على انهم يعترفون ان عهدتهم فمول قول من يقلدونه من دون ان يضالوا بحجة فما بالهم هنا خرجوا عن ما هو علمهم وخالفوا ما قد التزموه وهل يعترفون بان وقوع هذا منهم منكر ام لا فان فاعل المنكر يجب الانكار عليه ودفعه عن ذلك ولو بالقتل وان كانوا لا يعترفون بذلك فما هو الذى استندوا اليه ان قالوا انهم استندوا الى كلام المذهب فما هو كما عرفناك وان قالوا استندنا الى غيره فما بالهم تركوا ما هو مذهبهم الذى التزموه ونشأوا عليه ثم نقول لهم اخبرونا ما هو الذى استندتم اليه ان كان على طريق التقليد فكيف جاز لكم ترك مذهبكم وتقليد غيره وهل هذا مما يجوز عندكم ام لا فان قالوا ليس ذلك على طريق التقليد قلنا لهم انتم تعترفون على انفسكم بانكم مقلدون ولو تنزلنا معكم وقلنا ان الله قد قبح عليكم بعلم الاجتهاد فهو القادر على كل شئ فاحبرونا ما هذا الذى دلكم على الوقوع في هذا الامر حتى تتكلم معكم بالدلة ونوضح لكم الامر على حقيقته بعد اعترافكم انكم تركتم التقليد بعد وجود المسوغ

❖ الفصل الثالث ❖

❖ من تلك الامور ❖

اعلم انه قد تقرر ان التقليد انما هو في المسائل الفرعية العملية وهل هذا الذي وقعتم فيه من الاعتراض على اجتهادات المجتهدين مما يسوغ في المذهب ام لا فان قلتم لا يسوغ فاما هو الحامل لكم مع كونكم من اهل التقليد على ترك ما انتم فيه من التقليد في المسائل الفرعية والرجوع الى مثل هذا الانكار الذي هو فرع كون المجتهد من فدفعل باجتهاده منكر و انتم تعلمون و يعلم كل من يعرف العلم ان هذا ليس من المسائل الفرعية العملية بل تعلمون ان بعض العمل لا يجوز التقليد فيه وهو المترتب على علمي كما هو مصرح به في كتب الفروع فاخبرونا من هو الفاعل للمنكر الذي لا خلاف فيه هل المجتهد الذي انكرتم عليه اجتهاده مع كونه لم يخالف كتب الفروع ام فاعل المنكر هو انتم مع كونكم مخالفين لما في تلك الكتب بلا شك ولا شبهة ثم اخبرونا هل انكاركم هذا هو من فعل المنكر و انتم مريدون للمنكر وانه يجب الانكار عليكم من كل قادر ام لا لما الذي جعلكم على الدخول في هذا المنكر العظيم و المحرم الوخيم وان قلتم لا فاخبرونا بما تمسكتم وما هو الذي تستندون اليه مع مخالفته لمذهبكم فان قلتم قلتم غير المذهب فكيف جاز لكم ذلك مع انكم لا تجدون في مذهب من

المذاهب ما يفيد ذلك وان قلتم اجتهدتم في تخطئة المجتهدين
فاوضحوا لنا ما هو الدليل الذي اوجب عليكم الانتقال من
التقليد الى الاجتهاد فان الادلة قاضيه بان اجتهاد المجتهدين
متردد بين الخطأ والصواب وله مع الاساءة اجران كما ثبت
في الحديث الذي تلقته الامة بالقبول ولم يخلفوا في صحته بل
له عشرة اجور كما في ثبت في احاديث ينهض بمجموعها وله
مع الخطأ اجر كما اعاده ذلك الحديث الصحيح فلو فرضنا
ان المجتهد قد اخطأ في اجتهاده وانكم تعرفون الخطأ في
الاجتهاد فكيف يجوز لكم ان تخافوا حكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فانه اثبت له اجرا و تتم جعلتم ذلك منكرا
ومرقتم عرضه ووقعتم في انكار المعروف الذي جاءنا
به الشرع الصحيح بل واجتمع عليه المسلمون اجمعون ولا
يخفاكم ما هو الحكم المقرر في الفروع في من خالف الاجماع
وخالف المقطوع به من الشرع فما بالكم ووقعتم في هذا اللاء
العظيم والخطب الجسيم وما لكم واهدا وما حكمكم عليه
وانتم في سعة وفي راحة عنه فانكم اولا خالفتم مذهبكم
مخالفة اوضح من شمس النهار وخالفتم ما حكم به الشارع صلى
الله عليه وسلم ثم خالفتم الاجماع ووقعتم في اثم الغيبة بل
البهت البواح والكذب الصراح فارجعوا عن هذه الغواية
وتوبوا الى ربكم عن هذه الجناية و واجب على اهل العقول
منكم ان يردوا اهل التلبس الى ما يحمل باهل العلم ويليق
بمنصبهم والا كنتم كما قال الشاعر

* ومن جهلت نفسه قدره * رأى غيره منه ما لا يراه *

﴿ من تلك الامور ﴾

انكم تعلمون في كتب الفروع انه لا انكار في مختلف فيه على من هو مذهبه فاما بالكم انكرتم على من اجتهد رأيه وعمل بما هو الصواب لديه من اجتهاداته في المسائل الخلافية واما المسائل الاجماعية فقد رفع الاجماع كل اجتهاد يخالفه ولا يقع في مخالفة الاجماع الصحيح الثالث احد من مجتهدي هذه الامة كما ذلك معلوم لكل عارف فاخبرونا هل صدور هذا الانكار منكم على المجتهد في مسائل الخلاف موافق لما هو في كتبكم الفروعية ام لا ثم اخبرونا ما هو الذي جعلكم على القيام مقام من يأمر بالنيك ويمنكر المعروف مع اعتقاده ان قيامه ذلك خلاف الحق الذي يعتقده ومائنا للصواب الذي لا صواب عنده سواه ولا شك ولا ريب ان من قام مقام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو يعلم بطلان قوله وفساد ما فعله فهو من اعظم الفاعلين للمنكر لانه مطل مع ان ذلك من الغيبة المحرمة والبهت الشديد فان قالوا انهم انكروا اجتهاد ذلك المجتهد لا باعتبار المذهب بل باعتبار امر آخر قلنا لهم كيف تركتم المذهب وليس بايدىكم سواه ولا تعرفون غيره فان كانت هذه المخالفة سابقة لكم فكيف انكرتم على ذلك المجتهد مخالفته للمذهب باجتهاده و سوغتم لانفسكم مخالفة المذهب مع كونكم مقلدين ملتزمين لما في تلك الكتب الفروعية فهل يصنع مثل صنيعكم هذا عاقل

فضلا عن عالم فانكم انكرتم ما هو جائز بل واجب بنص اهل
الفروع حسب ما قدمناه من قولهم التقليد جائز لغير المجتهد
لا له ولو وقف على نص اعلم منه وسوغتم ما هو حرام
عندكم وهو انتقال المقلد من مذهبه مع كونه مقلدا وانتم
تعلمون ان في تلك الكتب وبعد الالتزام يحرم الانتقال الا الى
ترجيح نفسه وانتم تعترفون اسكم مقلدون لا ترجيح لكم وانتم
لا تطالبون بالحبّة فضلا عن ان تفصلوا الحجج وتعرفوا الموازنة
بينها عند تعارضها فارجعوا يرجحكم الله الى الصواب فقد وضح
الصحيح اذى عينين وان قلتم لا ترجيح بل نستمر على ما نحن
فيه من الباطل فحسبكم ما تستلزمه هذه المقالة الشنعاء من
غضب الله تعالى

* لا تنتهى النفس عن غيرها * ما لم يكن منها لها زاجر *
فان قلتم تركنا الكتب المستتله على تصويب المجتهدين وعدم
جواز التقليد منهم لغرضهم بما هو راجح منها قاننا لكم ومن كنتم
من اهل هذه الطائفة " الشريفة " والمنقبة " المنيفة " فان هذا اما
هو مقام المجتهدين الذين قتم على الانكار عليهم بسبب
مخالفة المذهب

يقولون اقوالا ولا يعرفونها * وان قيل هاتوا حققوا لم يحققوا
وكان عليكم ان تكفوا شركم عن المجتهدين وتسوغوا لهم
ما سوغتم لانفسكم من المخالفة بالاجتهاد كما فعلتم بمجرد التقليد
ولا اظن ان تدعوا ذلك قط فانكم تعرفون انفسكم ومقدار

ما لكم من العلم ولا تدعون الخروج عن التقليد قيد شبر
ولا وزن خردلة كما قال الشاعر
* وما انا الا من غزية ان ضوت *

غويت وان ترسد غزية ارسد *
وكان الالبق بكم والاجل بجالكم ان تسألوا المتورعين من
علماء الفروع وتستفتوهم هل هذا الانكار على المجتهدين
بما يسوغه اهل الفروع التي انتم بصدد الاشتغال بها درسا
وتدريسا وافناء وقضاء فانهم لا محالة ينكرون عليكم
ويعرفونكم بابلهم على جهل عظيم واثم وبيل وحرام دخيل
وهك تقول هذا الليل صبح * ايعمى المبصرون عن الضياء
﴿ وقال آخر ﴾

وما انتفاع اخي الدنيا بناطره * اذا استوت عنده الانوار والظلم

— الفصل الخامس —

﴿ من تلك الامور ﴾

قد عرقتم ان الاجتهاد معتبر في القاضى وانه لا يصلح للقضاء
الا من كان محتهدا فا بالكم تنكرون على القاضى الذى يقضى
بالاجتهاد وهو من اهل الاجتهاد مع انكم تعتبرون بانه القاضى
على شرط المذهب وان من ليس بمجتهد ليس بقاض على
شرط المذهب ومع انكم لا تنكرون انه لو قضى المجتهد بغير

اجتهاده ورجع الى التقليد الذى اتم عليه لكان فاعلا لغير ما هو جائز عندكم فكيف طلبتم منه مخالفة ما تذهبون اليه وتقررونه وتدرسونه فاخبروني ما بالكم تخالفون المذهب فى انكاركم على من هو على شرطه وان من هو دونه لا يصلح للقضاء ان قلتم ان انكاركم عليه سائغ لكم فى المذهب فالذهب يرد عليكم فى مواضع متعددة ومنها هذا الموضع المذكور فى القضاء وان قلتم انكم انكرتم عليه لشيء آخر فاهو فانكم مقلدون فان ابيتم وصممتم على الباطل ولم ترجعوا الى الحق وقلتم هذا عندكم غير جائز بمجازاة ومخالفة فالامر كما قال الشاعر

يقولون هذا عندنا غير جائز * ومن اثم حتى يكون لكم عند وقد صان الله سبحانه الراسخين فى علم الفروع عن الوقوع فى هذه المنكرات فهم اتقى لله من ان يجرى منهم مثل هذا ولكن عليهم ان يكفوا عن تكدير هذا المورد العذب من الجهل والهوى والعصية على خلاف ما لا يفيد المذهب ولا يقتضيه الدليل

﴿ الفصل السادس ﴾

﴿ من تلك الامور ﴾

ان فى كتب الفروع وبعد الالتزام يحرم الانتقال وانتم ملتزمون

ملتزمون لما فيها حاملون بما فيه ثم تهافت كثير منكم على الافتاء وتولى القضاء وهو يعلم انه مقلد وانه لا بد ان يكون القاضى مجتهدا على مقتضى المذهب لما بالهم وقعوا في مخالفة المذهب وباشروا ما يباشره القضاة من قطع الاموال بين اهل الخصومات وسفك الدماء وتحليل الفروج فان كانت تلك الفروج حقا فقضائهم باطل قد عصوا الله بالدخول فيه وعصوه بالمباشرة لما يباشره القضاة وصار ذلك في اعتاقهم يسألهم الله ويعاقبهم عليه ولم يقعوا في ذلك الا لتأثير الدنيا والتهافت على حطامهما ومن ترك مذهبه لمحبة الدنيا فكيف ينكر على من هو صحيح القضاء على الكتاب والسنة وعلى المذهب وهل هذا الا من قلب الامور ورفع الحقائق ومن علامات القيامة * يا ناعى الاسلام قم فانه * قد زال عرف وبدا منكر * ومعلوم ان اهل الحق رحيم الله تعالى انما اشترطوا ان يكون القاضى مجتهدا لان المجتهد هو الذى يعرف الحق والباطل بالدليل من الكتاب والسنة فهو الذى يقضى بالحق وهو يعلم وهو القاضى الذى فى الجنة كما فى حديث القضاة ثلاثة قاضيان فى النار وقاض فى الجنة فالقاضى الذى فى الجنة هو الذى قضى بالحق وهو يعلم به والقاضيان اللذان هما فى النار هو القاضى الذى قضى بالباطل والقاضى الذى يقضى بالحق وهو لا يعلم انه الحق فالمقلد المسكين اصلحه الله هو الذى لا يعرف الا قول امامه من دون ان يطالبه بحجة تدل على قوله فهو لا يدري هل هو حق ام باطل فان قضى بقول امامه فعلى فرض انه حق فى نفس الامر فالمقلد لا يدري انه الحق فقد

قضى بالحق ولا يدري انه حق فهو احد قاضي النار وعلى فرض ان ذلك القول غير الحق فقد قضى بالباطل وهو القاضي الآخر من قضاة النار

* خذا بطن هرشي او قفاها فانه * كلا جانبي هرشي لهن طريق *
 اما القاضي المجتهد فهو متردد بين امرين حسنين وتجارة رابحه وفوز معلوم لما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران وان اجتهد واخطأ فله اجر وقد عرفناك فيما سبق انها وردت احاديث من طرق تنهض مجموعها ان للمصيب في حكمه عشرة اجور فيا لها من غنية باردة وحبر كثير واجر جليل والعجب كل العجب ان ينكر قاضي النار على قاضي الجنة ويطلب منه ان يرجع من الاجتهاد الى التقليد فيكون مثله من قضاة النار نسأل الله الاستروالسلامة واذا تقرر لك ما ذكرناه من كون السبب لاستراط اهل المذهب الاجتهاد في القاضي هو ان المقلد في قضائه على كلا حالتيه وفي جميع وصفيه من قضاة النار بحكم النبي المختار صلى الله عليه وآله وسلم وايضا الاوامر القرآنية مشتملة على الاخذ على القضاة بان يقضوا بالحق وبالعدل وبما امر الله وبما انزل الله والمقلد لا يعرف الا قول امامه ولا يدري هل هو حق او باطل او من العدل او من الجور او مما امر الله به او مانهى عنه او مما انزل على عباده او مما لم ينزل وهذا معلوم لا ينكره من يفهم الخطا من المقلدين والحاصل ان مقصودنا في هذه الرسالة هو الارشاد لاهل المذهب بالمذهب وقد اوضحنا

اوضحنا ذلك ابلغ ايضاح بحيث يستوى في فهمه كل من له عقل والمقصد بذلك كما يعلم الله هو ارشاد من يبلغنا عنه انه مشغل بما ذكرناه والله الهادي الى الصواب ويده الخير كله ولا حول ولا قوة الا به جل وعلا وهذا الذي جرى به القلم في هذا المقام من افادات العلامة الرباني شيخ شيوخنا القاضي العلامة محمد بن علي الشوكاني رضي الله عنه

الفصل السابع

من تلك الامور

شمول النصوص واغنائها عن القياس وهذا يتوقف على ان مقدمة وهي ان دلالة النصوص نوعان حقيقية واضافية فالحقيقة تابعة لقصد المتكلم وارادته وهذه الدلالة لا تختلف والاضافية تابعة لفهم السامع وادراكه وجودة فكره وقريحته وصفاء ذهنه ومعرفته الالفاظ ومراسها وهذه الدلالة تختلف اختلافا متباينا بحسب تباين السامعين في ذلك وتفاوتهم وقد كان ابو هريرة وعبدالله بن عمر احفظ الصحابة للحديث واكثرهم رواية له وكان الصديق وعمر وعلي وابن مسعود وزيد بن ثابت افضه منهما بل عبدالله بن عباس ايضا افضه منهما ومن عبدالله بن عمر وقد انكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم على عمر فهمه اتيان البيت الحرام عام الحديبية من اطلاق قوله

انك ستأتيه وتطوف به فانه لا دلالة في هذا اللفظ على تعيين العام الذي يأتونه فيه وانكر على عدى بن حاتم فهمه من الخيط الابيض والخيط الاسود نفس العقالين وانكر على من فهم من قوله لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة خردلة من كبر شمول لقطه لحسن الثوب وحسن النعل واخبرهم انه بطراحق وغط الناس وانكر على من فهم من قوله من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه انه كراهة الموت واخبرهم ان هذا للكافر اذا احتضر وبشر بالعذاب فانه حينئذ يكره لقاء الله والله يكره لقاءه وان المؤمن اذا احتضر وبشر بـكرامة الله احب لقاء الله واحب الله لقاءه وانكر على عائشة ان فهمت من قوله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا معارضة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من نوقش الحساب عذب وبين لها ان الحساب اليسير هو العرض اى حساب العرض لا حساب المناقشة وانكر على من فهم من قوله تعالى من يعمل سوء يجز به ان هذا الجزاء انما هو في الآخرة وانه لا يسلم احد من عمل السوء وبين ان هذا الجزاء قد يكون في الدنيا بالهم والحزن والمرض والنصب وغير ذلك من مصائبها وليس في اللفظ تقييد الجزاء بيوم القيامة وانكر على من فهم من قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون انه ظلم النفس بالمعاصي وبين انه الشرك وذكر قول لقمان لابنه ان الشرك لظلم عظيم مع ان سياق اللفظ عند اعطائه حقه من التأمل يبين ذلك فان الله سبحانه لم يقل ولم يظلموا انفسهم بل قال ولم يلبسوا ايمانهم بظلم

ولبس الشيء بالشيء تغطيته به واحاطته به من جميع جهاته ولا يغطي الايمان ويحيط به ويلبسه الا الكفر ومن هدا قوله تعالى بلى من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فاولئك اصحاب النار هم فيها خالدون فان الخطيئة لا تحيط بالؤمن ابدا فان ايمانه ينعشه من احاطة الخطيئة به ومع ان سياق قوله وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عابكم سلطانا فاي الفريقين احق بالامن ثم حكم الله اعدل حكم واصدقه ان من آمن ولم يلبس ايمانه بظلم فهو احق بالامن والهدى فدل على ان الظلم شرك وسأله عمر بن الخطاب عن الكلالة وراجعها فيها مرارا فقال يكفيك آية الصيف واعترف عمر بانه خفي عليه فهمها وفهمها الصديق وقد نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر الاهلية وفهم بعض الصحابة من نهيه انه لكونها لم تخمس وفهم بعضهم ان النهي لكونها كانت حوله القوم وظهرهم وفهم بعضهم انه لكونها كانت حول القرية وفهم على بن ابي طالب كرم الله وجهه وكبار الصحابة ما قصده رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالنهي وصرح بعلمته من كونها رجسا وفهمت المرأة من قوله وآتيتم احداهن قنطارا جواز المغالاة في الصداق فذكرته لعمر فاعترق به وفهم ابي عباس من قوله تعالى وحله وفصاله ثلاثون شهرا مع قوله والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين ان المرأة قد تلد لستة اشهر ولم يفهمه عثمان فهم برجم امرأة ولدت حتى ذكره به ابن عباس فاقربه ولم يفهم عمر من قوله امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم

واموالهم الا بحقتها مانع الزكاة حتى ينسب الصديق فاقرب به
وفهم قدامة بن مطعون من قوله تعالى ليس على الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعملوا
الصالحات الآية رفع الجناح عن الخمر حتى بين له عمر انه
لا يتناول الخمر ولو تأمل سياق الآية لفهم المراد منها فانه انما
رفع الجناح عنهم فيما طعموه متقين له فيه وذلك انما يكون
باجتناب ما حرمه من المطاعم فالآية لا تتناول المحرم بوجه ما
وقد فهم من فهم من قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة
انغماس الرجل في العدو حتى بين له ابواب الانصاري ان هذا
ليس من الالتقاء بيده الى التهلكة بل هو من بيع الرجل نفسه
ابتغاء مرضات الله فان الالتقاء بيده الى التهلكة هو ترك الجهاد
والاقبال على الدنيا وعمارتها وقال الصديق رضى الله عنه
ايها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها على غير موضعها
يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم
وانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان
الناس اذا رأوا المنكر ولم يغيروه اوشك ان يعصمهم الله بالعذاب
من عنده فاخبرهم انهم يضعونها على غير موضعها في فهمهم
منها خلاف ما اريد بها واشكل على ابن عباس امر الفرقة
الساکنة التي لم ترتكب ما نهت عنه من اليهود هل عذبوا
او نجوا حتى بين له مولاه عكرمة دخولهم في الناجين دون
المعذبين وهذا هو الحق لانه سبحانه قال عن الساکتين واذ
قالت امة منهم لم تعطون قوما الله مهلكهم او معذبهم عذابا
شديدا فاخبر انهم انكروا فعلهم وغضبوا عليهم وان لم يواجهم وهم
بالنهي

بالنهي فقد واجههم به من ادى الواجب عنهم فان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر فرض كفاية فلما قام به اولئك سقط عن
الباقيين فلم يكونوا ظالمين بسكوتهم وايضا فانه سبحانه انما عذب
الذين نسوا ما ذكروا به وعتوا عما نهوا عنه وهذا لا يتناول
الساكتين قطعا فلما بين عكرمة لابن عباس انهم لم يدخلوا في
الطالمين المعذبين كسائه بردة وفرح به وقد قال عمر بن الخطاب
للصحابة ما تقولون في اذا جاء نصر الله والفتح السورة قالوا
امر الله نبيه اذا قتح عليه ان يستغفره فقال لابن عباس
ما تقول انت قال هو اجل رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم اعلمه اياه غير ما تعلم وهذا من ادق الفهم والطفه
ولا يدركه كل احد فانه سبحانه لم يعلق الاستغفار بعلمه بل علقه
بما يحدثه هو سبحانه من نعمة فتحه على رسوله ودخول الناس
في دينه وهذا ليس بسبب الاستغفار فعلم ان سبب الاستغفار
غيره وهو حضور الاجل الذي من تمام نعمة الله على عبده
توفيقه للتوبة النصوح والاستغفار بين يديه ليلقى ربه طاهرا
مطهرا من كل ذنب فيقدم عليه مسرورا راضيا مرضيا عنه
ويدل عليه ايضا فسبح بحمد ربك وهو صلى الله عليه وآله
وسلم كان يسبح بحمده دائما فعلم ان المأمور به من التسبيح
بعد الفتح ودخول افواج الناس في الدين امر أكثر من ذلك
المتقدم وذلك مقدمة بين يدي انتقاله الى الرفيق الاعلى وانه
قد بقيت من عبودية التسبيح والاستغفار التي ترقيه الى ذلك
المقام بقية فامر بتوفيتها ويدل عليه انه سبحانه شرع التوبة
والاستغفار في خواتيم الاعمال فشرعها في خاتمة الحج وقيام

الليل وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا سلم استغفر ثلاثا
 وشرع للتوضئ بعد كمال وضوءه ان يقول اللهم اجعلني من
 التوابين واجعلني من المتطهرين فعلم ان التوبة مشروعة عقيب
 الاعمال الصالحة فامر رسوله بالاستغفار عقيب توفيته ما عليه
 من تبليغ الرسالة والجهاد في سبيله حين دخل الناس في دينه
 افواجا فكان التبليغ عبادة قد اكملها واداهها فشرع له الاستغفار
 عقيبها * والمقصود تفاوت الناس في مراتب الفهم في النصوص
 وان منهم من يفهم من الآية حكما او حكمين ومنهم من يفهم
 منها عشرة احكام او اكثر من ذلك ومنهم من يقتصر في الفهم
 على مجرد اللفظ دون سياقه ودون ايمانه واسارته وتنبهه
 واعتباره واخص من هذا والطف ضمه الى نص آخر متعلق
 به فيفهم من اقتترانه به قدرا زائدا على ذلك اللفظ بمفرده
 وهذا باب عجيب من فهم القرآن لا يتنبه له الا النادر من
 اهل العلم فان الذهن قد لا يشعر بارتباط هذا بهذا وتعلقه به
 وهذا كما فهم ابن عباس من قوله وحله وفصاله ثلاثون شهرا
 مع قوله والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين ان المرأة
 قد تلد لسنة اشهر وكما فهم الصديق من آية الفرائض في
 اول السورة وآخرها ان الكلالة من لا ولده ولا والد واسقط
 الاخوة بالجد وقد ارشد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عمر الى
 هذا الفهم حيث سأله عن الكلالة وراجعته السؤال فيها مرارا
 فقال يكفيك آية الصيف وانما اشكل على عمر قوله قل الله
 يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس له ولد الآية فدلله النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم على ما يبين له المراد منها وهي الآية
 الاولى

الاولى التى نزلت فى الصيغ فانه ورث فيها ولد الام فى الكلالة
السدس ولا ريب ان الكلالة فيها من لا ولد له ولا والد وان
على هذا وقد ذكر الحافظ ابن القيم فى هذا المقام بعد هذا
الكلام فى الاعلام عدة مسائل مما اختلف فيه السلف ومن
بعدهم وقد بينتها النصوص واما مسائل قد احتج فيها بالقياس
وقد بينتها النصوص واغنى فيها عن القياس واطال فى بيان
ذلك اطالة حسنة فمن شاء فليراجعه

❖ الفصل الثامن ❖

❖ من تلك الامور ❖

انه ليس فى الشريعة شئ على خلاف القياس وان ما يظن
مخالفته للقياس فاحد الامرين لازم فيه ولا بد اما ان يكون القياس
فاسدا او يكون ذلك الحكم لم يثبت بالنص كونه من الشرع
قال فى الاعلام وسألت شيخنا قدس الله روحه عن ما يقع
فى كلام كثير من الفقهاء من قولهم هذا خلاف القياس لما ثبت
او قول الصحابة او بعضهم وربما كان مجمعا عليه كقولهم طهارة
الماء اذا وقعت فيه نجاسة خلاف القياس وتطهير التجاسة على
خلاف القياس والوضوء من لحوم الابل والفطر بالحجامة
والسلم والاجارة والحوالة والكتابة والمضاربة والمزارعة
والمساقاة والقرض وصحة صوم الآكل الناسى والمضى فى الحج
الفاسد كل ذلك على خلاف القياس فهل ذلك صواب ام لا

فقال ليس في الشريعة ما يخالف القياس انتهى ثم ذكر ما حصله من جوابه بخطه ولفظه وما فتح الله سبحانه له من ارشاده وبركة تعليمه وحسن بيانه واطن في تحرير ذلك اظننا شديدا لا يسعه الا محمد قال واصل هذا ان تعلم ان لفظ القياس لفظ مجمل يدخل فيه القياس الصحيح والفساد والصحيح هو الذي وردت به الشريعة وهو الجمع بين التماثلين والفرق بين المختلفين فالاول قياس الطرد والثاني قياس العكس وهو من العدس الذي بعث الله به نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فالقياس الصحيح مثل ان تكون العلة التي علق بها الحكم في الاصل موجودة في الفرع من غير معارض بالفرع يمنع حكمها ومثل هذا القياس لا تأتي الشريعة بخلافه وط وكذلك القياس بانغاء الفارق وهو ان لا يكون بين الصورتين فرق مؤثر في السرعة فمثل هذا القياس ايضا لا تأتي الشريعة بخلافه وحيث جاءت الشريعة باختصاص بعض الاحكام ببعضكم يفارق به نظائره فلا بد ان يختص ذلك النوع بوصف يوجب اختصاصه بالحكم ويمنع مساواته بغيره لكن الوصف الذي اختص به ذلك النوع قد يطهر لبعض الناس وقد لا يظهر وليس من شرط القياس الصحيح ان يعلم صحته كل احد فمن رأى شيئا من الشريعة خلاف القياس فالما هو مخالف للقياس الذي انعقد في نفسه ليس مخالفا للقياس الصحيح الثابت في نفس الامر وحيث علما ان النص بخلاف القياس علمنا وطعنا به فباس فاسد بمعنى ان صورة امتازت عن تلك الصور التي اظن انها مثلها بوصف اوجب تخصيص الشارع لها بذلك الحكم فليس في

في الشريعة ما يخالف قياسا صحيحا ولكن يخالف القياس
 الفاسد وان كان بعض الناس لا يعلم فساد انتهى حاصله *
 ثم ذكر ان ذلك امثلة كثيرة يستغرق ذكرها اوراقا فمن شاء فليرجع
 اليه وادطر مما حثت انقياسات التي تعتبر في الشريعة والتي
 لا تعتبر فيها في كتاب ارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم
 الاصول وقد ذكر في الاعلام وانقاط همم اولى الانصار والجنة
 وذر المحتى في آداب المفتي فصولا في ذكر تحريم الافتاء في
 دين الله غير علم وذكروا الاجماع على ذلك وقد روى الزهري
 عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن حده قال سمع النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قوما يتمارون في القرآن فقال انما هلك من كان
 قلبكم بهذا ضربوا كتاب الله نعضه بعضه واما نزل كتاب الله
 يصدق نعضه بعضا ولا يكذب نعضه بعضا ما علمتم منه فقولوا
 وما جهلتم فكلوه الى عالمه قال ابن مسعود من كل عنده
 علم ولقل به ومن لم يكن عنده علم فليقل الله اعلم فان الله قال
 لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم قل لا اسألكم عليه من اجر وما انا
 من المتكلفين والآثار في ذلك عن جماعة من الصحابة والتابعين
 كثيرة لا يسعها المقام والقياس الصحيح هو الميزان وقد نزل
 بهذا الاسم القرآن قال تعالى الله الذي ارسل الكتاب بالحق
 والميزان وقال وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس
 بالقسط وقال ووضع الميزان والميزان يراد به العدل والآلة
 التي يعرف بها العدل فالاولى تسمية القياس بالاسم الذي سماه
 الله به فانه يدل على اعدل وهو اسم مدح واجب على كل
 واحد في كل حال بحسب الامكان بخلاف اسم القياس فانه

ينقسم الى حق وباطل وممدوح ومذموم ولهذا لم يحى في القرآن مدحه ولا ذمه ولا الامر به ولا النهى عنه فانه مورد تقسيم الى صحيح وفاسد فالصحيح هو الميزان الذي انزله مع كتابه والفاقد ما يضاذه ولهذا تجد في كلام السلف ذم القياس وانه ليس من الدين وتجد في كلامهم استعماله والاستدلال به وهذا حق كما بينه في الاعلام وغيره والاقيسة المستعملة في الاستدلال ثلاثة قياس علة وقياس دلالة وقياس شبه وقد وردت كلها في القرآن انظر تفصيل ذلك في الاعلام والارشاد وضرب الامثال وصرفها في الانواع المختلفة كما وقع في الكتاب العزيز كله اقيسة صحيحة ينبه بها عباده على ان حكم الشيء حكم مثله فلامثال كلها قياسات يعلم منها حكم الممثل من الممثل به * وقد اشتمل القرآن الكريم على بضعة واربعين مثالا تتضمن تشبيه الشيء بنظيره واتسوية بينهما في الحكم وقد قال تعالى وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون والكلام في ذلك يطول والباب واسع جدا وانما المراد هنا الاشارة الى المطلوب * والتقليد ثلاثة انواع احدها الاعراض عما انزل الله وعدم الالتفات اليه اكتفاء بتقليد الاباء الثاني تقليد من لا يعلم المقلد انه اهل لان يؤخذ بقواه الثالث التقليد بعد قيام الحجة وظهور الدليل على خلاف قول المقلد وقد ذم الله سبحانه هذه الانواع الثلاثة من التقليد في غير موضع من كتابه انظر هذه المباحث في مؤلفات الاعلام من شيوخ الاسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم والسيد اليماني والعلامة الشوكاني ومن هذا حذوهم

كثر

كثر الله جمعهم ويكفي للموفق من جميع ذلك الجنة في الاسوة
الحسنة بالسنة وامثالها من مجامع سيدى الوالد بارك الله علينا
بطول بقائه فن فيها ما يغنى ويشقى وبالله التوفيق

﴿ الفصل التاسع ﴾

﴿ من تلك الامور ﴾

﴿ في حقيقة التقليد وما يليه ﴾

قال العلامة السوكاني رحمه الله في السيل الجرار المتدفق على
حدائق الازهار اعلم ان التقليد مأخوذ عند اهل اللغة من
القلادة التي يقلد الانسان غيره بها ومنه تقليد الهدى فكأن
المقلد يجعل ذلك الحكم الذي قلده فيه المجتهد كالقلادة
في عنق المجتهد واما في الاصطلاح فهو العمل بقول الغير من
غير حجة فيخرج العمل بقول رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم والعمل بالاجماع والعمل من العامى بقول المفتي والعمل
من القاضى بشهادة الشهود العدول فانها قد قامت الحجة في
جميع ذلك لها العمل بقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وبالاجماع عند القائلين بحجتيه فظاهر واما عمل العامى بقول
المفتي فلو وقع الاجماع على ذلك واما عمل القاضى بشهادة
الشهود العدول فالدليل عليه ما في الكتاب والستة من الامر

بالشهادة والعمل بها قد وقع الاجماع على ذلك ويخرج من ذلك ايضا قبول رواية الرواة فانه قد دل الدليل على قبولها وجوب العمل بها وايضا ليست في الحقيقة قول الراوى بل قول الروى عنه وهو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال ابن الهمام في التحرير التقليد العمل بقول من ليس قوله احدى الحجج بلا حجة وهذا الحد احسن من الذى قبله وقال القفال هو قبول قول القائل وانت لا تعلم من اين قاله وقال الشيخ ابو حامد والاستاذ ابو منصور هو قبول رأى من لا تقوم به الحجة بلا حجة وقد حكى الاستاذ ابو اسحق فى شرح الترتيب ان المنع من التقليد فى اصول الدين هو اجماع اهل العلم من اهل الحق وغيرهم من الطوائف قال ابو الحسين بن القطان لا نعلم خلافا فى امتناع التقليد فى التوحيد وحكا ابن السمعاني عن جميع المتكلمين وطائفة من الفقهاء وقال امام الحرمين فى السائل لم يقل بالتقليد فى الاصول الا الحنابلة وقال الاسفرائنى لم يخالف فيه الا اهل الطاهر ولم يحك ابن الحاجب الخلاف فى ذلك الا عن العنبري وحكا فى المحصول عن كثير من الفقهاء واستدل الجمهور على منع التقليد فى ذلك بان الامة اجعت على وجوب معرفة الله سبحانه وانها لا تحصل بالتقليد لان المقلد ليس معه الا الاخذ بقول من يقلده ولا يدري اهو صواب ام خطأ *
واما الكلام على التقليد فى المسائل الفرعية العمالية فاعلم انه قد ذهب الجمهور الى انه غير جائز قال القرافى مذهب مالك وجهور العلماء وجوب الاجتهاد وابطال التقليد وادعى ابن حزم الاجماع على النهى عن التقليد ورواه عن مالك وابى حنيفة

حقيقة والسافعي وروى المروزي عن السافعي في اول مختصره انه لم يزل ينهى عن تقليده وتقليد غيره وقد ذكرت نصوص الأئمة الاربعة المصرحة بالنهى عن التقليد لهم في الرسالة التي سميتها «القول المفيد في حكم التقليد» والحاصل ان المنع من التقليد وان لم يكن اجماعا فهو مذهب الجمهور ومن اقتصر في حكاية المنع من التقليد على المعتزلة فهو لم يبحث عن اقوال اهل العلم في هذه المسئلة كما ينبغي وقد حكى عن بعض الحنوية انهم يوجبون التقليد مطلقا ويحرمون النظر وهؤلاء لم يقتنعوا بما هم فيه من الجهل حتى اوجبوه على غيرهم فان التقليد جهل وليس بعلم وذهب جماعة الى التفصيل فقالوا يجب على العامي ويحرم على المجتهد وبهذا قال كثير من اتباع الأئمة الاربعة ولكن هؤلاء الذين قالوا بهذا القول من اتباع الأئمة يقررون على انفسهم بانهم مقلدون والمعتبر في الخلاف انما هو قول المجتهدين لا قول المقلدين والعجب من بعض المصنفين في الاصول فانه ينسب هذا القول المستمل على التفصيل الى الاكثر وجعل الحجة لهم الاجماع على عدم الانكار على المقلدين فان اراد اجماع الصحابة فهم لم يسمعوا باتقليد فضلا عن ان يقولوا بجوازه وكذلك التابعون لم يسمعوا باتقليد ولا طهر فيهم بل كان المقصر في زمان الصحابة والتابعين يسأل العالم منهم عن المسئلة التي تعرض له فيروى له النص فيها من الكتاب او السنة وهذا ليس من التقليد في شئ بل هو من باب طلب حكم الله سبحانه في المسئلة والسؤال عن الحجة الشرعية وقد عرفت مما قدمنا ان المقلد انما يعمل بالرأى لا بالرواية من غير مطالبة

بحجة وان اراد اجماع الائمة الاربعة فقد عرفت انهم مصرحون
 بالنهى من التقليد لهم وغيرهم ولم يرل من كان في عصرهم منكرا
 لذلك اشد انكاروان اراد اجماع المقلدين للائمة الاربعة فقد عرفت
 انه لا يعتبر خلاف المقلد فكيف ينعقد بقولهم الاجماع وان اراد
 اجماع غيرهم فممنوع فانه لم يرل اهل العلم في كل عصر منكرين
 لتقليد وهذا معلوم لكل من يعرف اقوال اهل العلم * والحاصل
 انه لم يأت من جوز التقليد فضلا عن اوجبه بحجة ينبغي
 الاستغال بجوابها قط وقد اوضحنا هذا في رسالتنا المسماة بالقول
 المفيد في حكم التقليد وفي كتابنا الموسوم بادب الطلب ونهاية
 الارب * واما ما ذكره من استبعاد ان يفهم المقصرون نصوص
 الشرع وجعلوا ذلك مسوغا للتقليد فليس الامر كما ظنوه
 فيها هنا واسطة بين الاجتهاد والتقليد وهى سؤال الجاهل العالم
 عن الشرع فيما يعرض له لا عن رأيه البحت واجتهاده المحض وعلى
 هذا كان عمل المقصرين من الصحابة والتابعين وتابعيهم ومن لم
 يسعه ما وسع هؤلاء الدين هم اهل القرون الثلاثة الفاضلة على
 ما بعدها فلا وسع الله عليه وما احسن ما قاله الزركشى في
 البحر عن المزنى فانه قال يقال لمن حكم بالتقليد هل لك من حجة فان
 قال نعم ابطال التقليد لان المحجة اوجبت ذلك عنده لا التقليد وان
 قال بغير علم فيل له فلم ارق الدماء وابحت الفروح والاموال
 وقد حرم الله تعالى ذلك الا بحجة فان قال اعلم انى اصبت وان لم
 اعرف الحجة لان معلى من كبار العلماء قيل له تقليد معلم معلمك
 اولى من تقليد معلمك لانه لا يقول الا بحجة خفيت عن معلمك
 كما لم يقل معلمك الا بحجة خفيت عليك فان قال نعم ترك تقليد
 معلمك

معلمه الى تقليد معلم معلمه وكذلك حتى ينتهى الى العالم من
 الصحابة فان ابى ذلك نقض قوله وقيل له كيف تجوز تقليد
 من هو اصغر واقل علما ولا تجوز تقليد من هو اكبر
 واغزر علما وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم انه حذر عن زلة العالم وعن ابن مسعود انه قال لا
 يقلدن احداكم دينه رجلا ان آمن آمن وان كفر كفر فانه لا
 اسوة في الشر انتهى * واقول متهما لهذا الكلام وعند
 ان ينتهى الى العالم من الصحابة يقال له هذا الصحابي اخذ
 علمه عن اعلم البشر المرسل من الله سبحانه الى عباده المعصوم
 عن الخطأ في اقواله وافعاله صلى الله تعالى عليه وعلى آله
 وبارك وسلم فنقلده اولى من تقليد الصحابي الذي لم يصل اليه
 الا شعبة من شعب علومه وليس له من العصمة شئ ولم يجعل الله
 سبحانه قوله ولا فعله ولا اجتهاده حجة على احد من الناس *
 واعلم ان رأى المجتهد عند عدم الدليل انما هو رخصة له
 بلا خلاف في هذا ولا يجوز لغيره العمل به بحال من الاحوال
 فمن ادعى جواز ذلك فليأتنا بالدليل وهو لا محالة يعجز عنه
 وعند عجزه عن البرهان يبطل التقليد لانه كما عرفت العمل
 برأى الغير من غير حجة انتهى ما افاده العلامة في السيل *
 والكتب في المنع من التقليد وانتهى عنه والرد على اهله الكثير
 الطيب منها العقد الجيد والانصاف للمحدث الدهلوى وكتاب
 دراسات اللبيب في الاسوة الحسنة بالحبيب وكان مؤلفه
 الشيخ العلامة محمد معين بن محمد امين من افاضل الهند وبلامدة
 الشيخ احمد ولي الله المحدث الدهلوى ومن قدح فيه بشئ

من هفواته فهو رد عليه كيف والحاملون عليه من المقلدين
لم يبلغوا معشار ما آناه الله تعالى من علم الملاغة والفهم البليغ
والقول الفصيح والعقل السليم ومنها كتاب الشهاب الثاقب
الملقب بحديث الاذكياء للعلم المكرم المرحوم المستقل الى
جوار رحمة الله تعالى سيدى احمد بن حسن بن على الحسينى
القنوجى البخارى بل الله ثراه وجعل الجنة مثواه وهو ايضا
نفيس جدا الى غير ذلك من صحف شتى للمتقدمين والمأخرين
وهذا الباب واسع جدا ولان كلام عليه محال فسيح لا يتسع له
هذا المختصر وان كنت من اهل الانصاف تكفيك هذه
الرسالة الحاضرة عند تجنب الاعتساف والا فبالله وانا اليه
راجعون

❖ الفصل العاشر ❖

من نلك الامور

في تحقيق الاجتهاد وما يليه

قال العلامة الرافى فى السيل الجرار الاجتهاد فى اللغة مأخوذ
من الجهد وهو المشقة واطاوة فيختص بما فيه مشقة ليخرج
عنه ما لا مشقة فيه قال الرازى فى المحصول هو فى اللغة
عبارة عن است فراغ الوسع فى اى فعل كان يقال استفرغ وسعه
فى حمل الشقيل ولا يقال استفرغ وسعه فى حمل النواة واما
عرف

عرف الفقهاء فهو استفراغ لوسع في النظر فيما لا يلحقه فيه
لوم مع استفراغ الوسع فيه وهذا سبيل مسائل الفروع ولهذا
تسمى هذه المسائل مسائل الاجتهاد والناظر فيها مجتهد وليس
هكذا حال الاصول انتهى * وقد ذكرت في كتابي الموسوم
بارشاد الفحول الى تحقيق الحق من علم الاصول ما ذكره اهل
الاصول وغيرهم في تحقيق الاجتهاد وشروط المجتهد وعقمت
ذلك بما هو الراجح عندي وقد اطلت الكلام على ذلك في
كتابي الموسوم بادب الطلب ومنتهى الارب وذكرت فيه مراتب
المجتهدين وما يحتاج كل واحد منهم اليه وهو تحقيق لم اسبق
اليه * واما قولهم كل مجتهد مصيب فاعلم ان الخلاف في هذه
المسألة يختص بالمسائل الشرعية لا العقلية فلا مدخل لها في
هذا وقد ذهب الجمهور ومنهم الاسعري والقاضي ابو بكر
الباقلاني ومن المعتزلة ابو الهيثم وابو علي وابو هاشم
واتباعهم الى ان المسائل الشرعية تنقسم الى قسمين * الاول *
ما كان منها قطعاً معاً وما بالضرورة انه من الدين كوجوب
الصلوات الخمس وصوم رمضان وتحريم الزنا والخمر وليس
كل مجتهد فيها مصيب بل الحق فيها واحد فالموافق له مصيب
والخطيئ غير معذور بل آثم وان كان فيها دليل قاطع وليست
من الضروريات الشرعية فقل مخطيئ آثم وفيل مخطيئ غير آثم
* القسم الثاني * المسائل الشرعية التي لا قاطع فيها وذهب
كثيرون الى ان كل مجتهد فيها مصيب وحكاها الموردي والزواي
عن الاكثرين وذهب ابو حنيفة ومالك والشافعي واكثر
الفقهاء الى ان الحق في احد الاقوال ولم يتعين لنا وهو عند

الله متعين لاستحالة ان يكون الشيء الواحد في الزمان الواحد
 للشخص الواحد حالاً وحرماً والكلام في هذه المسئلة طويل
 وقد ذكرنا في مؤلفنا الموسوم بارشاد افحول اقوال المتخلفين في هذه
 المسئلة و ذكرنا ان كل طائفة استدات لقواها بما لا تقوم به الحجة
 وها هنا دليل يرفع النزاع ويوضح الحق ايضاحاً لا يبيى بعده تردد
 وهوما اخرج به البخارى ومسلم وغيرهما من حديث عمرو بن العاص
 وابى هريرة مرفوعاً اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران
 واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر فهذا الحديث قد دار
 دلالة بينه ان للمجتهد المصيب اجرين وللخطيئ اجراً فسماه
 مخطئاً وجعل له اجراً فالمخالف للحق بعد ان اجتهد مخطيئ
 مأجور وهو يرد على من قال انه مصيب ويرد على من قال انه
 آثم رداً بيناً ويدفعه دفعا طاهراً وقد اخرج هذا الحديث الحاكم
 والدارقطنى من حديث عقبه بن عامر وابى هريرة وعبد الله
 بن عمر بلفظ اذا اجتهد الحاكم فاخطأ فله اجر وان اصاب
 فله عشرة اجور قال الحاكم صحيح الاسناد وفيه فرح بن
 فضالة وهو ضعيف وتابعه ابن هبة بغير لفظه واخرجه
 احمد من حديث عمرو بن العاص بلفظ ان اصبحت فلك عشرة
 اجور وان انت اجتهدت فاخطأت فلك حسنة واسناده ضعيف
 وقد اوجب جماعة تقليد امام معين ورجح هذا القول الكبار
 الهراسى وقال جماعة ليس بواجب ورجح هذا القول ابن
 برهان والنووى ❖ وبالله العجب من عالم ينسب الى العلم يحكم
 بالولوية التقليد لمعين جزافاً بلا برهان من عقل ولا شرع
 واعجب من هذا من يوجب ذلك فانه من القول على الله

بما لم يقل ومن يجب البدع التي لم تكن في عصر الصحابة ولا في عصر التابعين ولا تابعيهم وأعجب من هذا كله قول ابن المنير ان الدليل يقتضي التزام مذهب معين بعد الاربعة لا قبلهم فيايت شعري ما هو هذا الدليل وقد صان الله ادلة الشرع ان تدل على هذا بل وصان علماء اندين من المجتهدين ان يقولوا بمثل هذا التفصيل العليل ولعله قول لبعض المقلدة فظنه هذا القائل دليلا واما قول القائل ويصير ملتزما بالنية في الاصح فاقول لو كان هذا التقليد المشوم قريبا من القرب الشرعية وطاعة من طاعات الله لم يكن مجرد النية قبل العمل موجبا للزومه للناوي ومقتضيا لتحريم انتقاله عنه * والاصل ان هذه المائل هي باسرها من التخيُّط في البدع والتجري على الشريعة المطهرة بنسبة ما لم يكن منها بل بنسبة ما هو معاند لها ومضاد لما فيها اليها وقد ذهب جماعة الى التفصيل فقالوا ان كان قد عمل بالمسئلة لم يحزله الانتقال والا جاز وقيل ان كان بعد حدوث الحادثة التي قلدها لم يحزله الانتقال ولا على ظنه ان مذهب غير امامه في تلك المسئلة اقوى من مذهبه جاز له والا لم يحز وبه قال القدوري الحنفى وقيل ان كان الذي انتقل اليه ما ينقض الحكم لم يحزله الانتقال والا جاز واختاره ابن عبد السلام وقيل يجوز بشرط ان ينشرح له صدره وان لا يكون قاصدا للتلاعب وان لا يكون ناقضا لما حكم به عليه واختاره ابن دقيق العيد وقد ادعى الآمدى وابن الحاجب انه يجوز قبل العمل لا بعده بالاتفاق وكل هذه الاقوال

على فرض جواز التقليد لا دليل عليها لكنها أقل مفسدة ومخالفة للحق من إيجاب التقليد وتحريم الانتقال بمجرد النية وفي الشر خيار* واما تبعض الاجتهاد فأقول اختلف اهل العلم في ذلك فذهب جماعة الى انه يجزى وعزاه الصفي الهندي الى الاكثرين قال ابن دقيق العيد وهو المختار لانها قد تمكن العناية بباب من الابواب الفقهية حتى تحصل المعرفة بما أخذ احكامه واذا حصلت المعرفة بالمأخذ امكن الاجتهاد وذهب آخرون الى المنع احتج الاولون بانه لو لم يجز تجزى الاجتهاد للزم ان يكون المجتهد عالما بجميع المسائل واللازم منتف فان كثيرا من المجتهدين قد سئل فلم يجب وكثيرا منهم سئل عن مسائل فالجاب في البعض وهم مجتهدون بلا خلاف واحتج الآخرون بان كل ما يقدر جهله به يجوز تعلقه بالحكم المفروض فلا يحصل له ظن عدم المانع واجيب بان المفروض حصول جميع ما يتعلق بلك المسئلة ويرد هذا الجواب بمنع حصول ما يحتاج اليه المجتهد في مسئلة دون غيرها فان من لا يقدر على الاجتهاد في بعض المسائل لا يقدر عليه في البعض الآخر واكثر علوم الاجتهاد يتعلق بعضها ببعض وبأخذ بعضها بحجة بعض ولا سيما ما كان من علومه مرجعه الى ثبوت الملكة فانها اذا تمت حصلت القدرة على الاجتهاد في جميع المسائل وان نقصت فلم يقدر على الاجتهاد في شئ ولم ينق من نفسه لتقصيره ولا يبق به الغير لذلك فان ادعى بعض المقصرين بانه قد اجتهد في مسئلة دون مسئلة فتلك الدعوى يتبين بطلانها بان يبحث عنه من هو مجتهد اجتهدا مطلقا فانه يورد عليه من المسالك

والمأخذ ما لا يتعقله هذا آخر كلام السيل الجرار * وفي هذا الباب اعنى حكم الاجتهاد واتباع الدليل كتب جلية شهيرة من المتقدمين والمتأخرين منها مؤلفات صاحب السيل ومؤلفات السيد العلامة محمد بن ابراهيم الوزير والسيد الفاضل المجتهد محمد بن اسمعيل الامير والسيد الكامل والدي الماجد رسالة سماها « الجنة في الاسوة المسنة » بالسنة ابان فيها حكم الاجتهاد وشروطه وذكر اقوال اهل العلم الدالة على النهى عن التقليد والحث على اتباع السنة المطهرة كما تقدم * وبالجملة المنهج الواضح والمهيع الآمن ان يقطع عن عنقه علائق التقليد وقد جعل الله في الامر سعة بسؤال اهل العلم بالكتاب العزيز والسنة المطهرة عن حكم الله سبحانه فيما يعرض له وتدعو حاجته اليه من عبادة او معاملة وقد طبعت كتب كثيرة في فقه السنة المطهرة في هذا العصر وهى ميسرة لمن رآها والله الحمد

❖ خاتمة الرسالة وآخرة المقالة ❖

❖ في بيان ان العمل المقبول ما كان لله خالصا وللسنة موافقا ❖

اعلم ان الاعمال اربعة واحد مقبول وثلاثة مردودة فالمقبول ما كان لله سبحانه خالصا وللسنة المطهرة موافقا والمردود ما فقد منه الوصفان او احدهما وتفصيل ذلك ان العمل المقبول هو ما احبه الله ورضيه وهو سبحانه انما يحب ما امر به وما عمل لوجهه

وما عدا ذلك من الاعمال فانه لا يحجبها بل يمتتها ويمقت اهلها
قال تعالى ليلوكم ايكم احسن عملا قال الفضيل بن عياض هو
اخلاص العمل وصوابه فُسِّلَ عن معنى ذلك فقال ان العمل
اذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل واذا كان صوابا ولم
يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا فالخالص ان يكون
لله والصواب ان يكون على السنة ثم قرأ قوله تعالى فمن كان
يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا *
فان قيل قد بان بهذا ان العمل لغير الله مردود غير مقبول والعمل
لله وحده مقبول فتى قسم آخر وهو ان يعمل العمل لله ولغيره
ولا يكون لله محضا ولا للناس محضا فما حكم هذا القسم هل
يبطل العمل كله ام يبطل ما كان لغير الله ويصح ما كان لله
قيل هذا القسم تحته ثلاث اواع احدها ان يكون الباعث الاول
على العمل هو الاخلاص ثم يعرض له الرياء واردة غير الله
في اثناؤه فهذا المعول فيه على الباعث الاول ما لم يسخه بارادة
جارمه لغير الله ويكون حكمه حكم قطع النية في اثناء العادة
ولسخها اعنى قطع ترك استصحاب حكمها الثاني عكس هذا وهو
ان يكون الباعث الاول لغير الله ثم يعرض له قلب الله لله وهذا
لا يختص به بما مضى من الاعمال ويختص به من حين قلب الله وهذا
ثم ان كانت العادة لا يصح احرازها الا ببصحة اوامها وجبت
الاعادة كالصلوة والا لم يجب كمن احرم لغير الله ثم قلب
بيته لله عند الوقوف والطواف الثالث ان يندبها مريدا
بها الله والناس فيريد اداء فرضه والجزاء والشكور من
الناس وهذا ممن يصلى بالاجره فهو لولم يأخذ الاجرة صلى

ولم يكن يصلى لله وللآخرة ولكن يحج ليسقط الفرض عنه
ويقال فلان حج او يعطى الزكاة لذلك فهذا لا يقبل منه
العمل وان كانت النية شرطا فى سقوط الفرض وجبت عليه
الاعادة فان حقيقة الاخلاص هو تجريد القصد طاعة للمعبود
ولم يؤمر الا بهذا واذا كان هذا هو المأمور به فلم يأت به بقى
فى عهدة الامر وقد دلت السنة الصريحة على ذلك كما فى
قوله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة
اما اغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا اشرك فيه غيرى
فهو وكله للذى اشرك به وهذا هو معنى قوله تعالى فمن كان
يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا
والله سبحانه يعظم جزاء المخلص فى حاحل رزقه وانه رزق اما
للقلب او للقلب اولهما ورحمة مدخرة فى خزانته ولا بد نم
فى الآخرة يوفيه اجره كما قال تعالى وانما توفون اجوركم يوم
القيامة فما يحصل فى الدنيا من الجزاء على الاعمال الصالحة ليس
جرأ توفية وان كان نوع آخر كما قال تعالى عن ابراهيم عليه
السلام وآبناؤه اجره فى الدنيا وانه فى الآخرة لمن الصالحين
وهذا نظير قوله تعالى وآبناؤه فى الدنيا حسنة وانه فى الآخرة
لمن الصالحين فاخبر سبحانه انه آتى خليله اجره فى الدنيا من
النعم التى انعم بها عليه فى نفسه وقلبه وولده وماله وحياته
الطيبة ولكن ليس ذلك اجر توفية وقد دل القرآن فى غير
موضع على ان لكل من عمل خيرا اجرين من عمله فى الدنيا
ويكمل له اجره فى الآخرة كقوله تعالى للذين احسنوا فى هذه
الدنيا حسنة ولدار الآخرة خير ونعم دار المتقين وفى الآية

الآخري للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة ولاجر الآخرة اكبر
لو كانوا يعلمون وقال في هذه السورة من عمل صالحا من ذكر
او انثى وهو مؤمن فلنجينه حياة طيبة ولنجزينهم اجرهم
ياحسن ما كانوا يعملون وقال فيها عن خليله ما تقدم فقد تكرر
هذا المعنى في هذه السورة دون غيرها في اربعة مواضع لسر
بديع فانها سورة النعم التي عدد الله سبحانه فيها اصول النعم
وفروعها فعرف عباده ان لهم عنده في الآخرة من النعم اضعاف
هذه بما لا يدرك تفاوته وان هذه من بعض نعمه العاجلة
عليهم وانهم ان اطاعوه زادهم الى هذه النعمة نعمة اخرى
ثم في الآخرة يوفيهم اجرهم اعمالهم تمام التوفيق وقال تعالى
وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يمتعكم متاعا حسنا الى اجل
مسمى ويؤت كل ذي فضل فضله وهذا بعض ما يتعلق
بكتاب امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضى الله عنه من
الحكم والفوائد التي تصدى لشرحها و بسطها الحافظ ابن
القيم رحمه الله في كتابه الاعلام * واذا احطت علما بما
ذكرناه لك في هذا المختصر عرفت ان التقليد ليس من العمل
الخالص في شئ ولا من موافقه السنة في ورد ولا صدر
فلا يكون من العمل المقبول ولهذا لم يجوز احد من علماء
المسلمين الذين لهم نصيب من علم الكتاب والسنة بل حرموه
وجعلوه من انواع الشرك والعياذ بالله منه ولم يقع في كتاب
الله تعالى ولا في سنة رسوله حرف واحد يدل عليه بل وردت
الآيات الكثيرة الطس في الرد عليه وفي حكايته عن اهل
الكفر وقد اجمع اهل العلم على النهي عنه ونهى عنه كل
امام

امام بنص منه بل بنصوص ثبتت عند المقلدة ايضا فضلا عن
غيرهم وانما يؤتى الانسان من قبل نفسه * وعلى نفسها براقش
تسبح * وقد علم الناس ان قبول الرواية وقبول الجرح والتعديل
من أمته هـذا الشأن والافتداء بهم في السيرة الصالحة
والاتباع للكتاب والحديث ليس عليه اثارة من تقليد ومن
قلد احدا كائنا من كان بعد ظهور الحجة له فهو اولى بالذم
ومعصية الله تعالى ورسوله والتقليد ليس بعلم باتفاق اهل
العلم ولا يكون العبد مهتديا حتى يتبع ما انزل الله على رسوله
وهذا المقلد ان كان يعرف ما انزل الله على رسوله فهو مهتد
وليس بمقلد وان كان لم يعرف ذلك فهو جاهل ضال باقراره
على نفسه في اين يعرف انه على هدى في تقليده وكانت
طريقة الأئمة المقلدين في الدين اساع الحجة ونهى عن تقليدهم
في ترك الحجة وارتكاب ما نهوا عنه ونهى الله ورسوله عنه فليهم
فليس على طريقته بل هي من الخافضة لهم وانما يكون
على طريقته من اتبع الحجة واقاد للدليل ولم يتخذ رجلا بعينه
سوى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يجعله مختارا على الكتاب
والسنة يعرضهما على قوله وهذا يظهر بطلان فهم من جعل
التقليد اتباعا وقد فرق الله ورسوله واهل العلم بينهما فان
الاتباع سلوك طريق المتبع والاتباع بمثل ما اتى به قال ابو عمرو
قد ذم الله تعالى التقليد في غير موضع من كتابه ثم ذكر
الآيات قال ومثل هذا في القرآن كثير من ذم تقليد الآباء
والرؤساء وقد احتج العلماء بهذه الآيات في ابطال التقليد ولم
ينعمهم كفر اولئك من الاحتجاج بها لان التشبيه لم يقع من جهة

كفر احدهما وایمان الآخر وانما وقع التشبيه بين المقلدين
 بغير حجة للمقلد كما او قلد رجلا فكفر وقلد آخر فاذنب
 وقلد آخر في مسئلة فاخطأ وجهها كان كل واحد ملوما على
 التقليد بغير حجة لان كل تقليد ينسب به بعضا وان اختلفت
 الآثام فيه قال فاذا بطل التقليد بكل ما ذكرنا وجب التسليم
 للاصول التي يجب التسليم لها وهي الكتاب والسنة وما
 كان في معناهما بدليل جامع ثم ساق باسناده عن النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم انه قال تركت فيكم امرين لن تضلوا ان تمسكتم
 بهما كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم الى آخر
 ما قال * وبالجملة انه سبحانه ذم من اعرض عما انزل الله الى
 تقليد الآباء والرؤساء وهذا القدر من التقليد هو مما اتفق
 السلف والائمة الاربعة على ذمه وتحريمه واما تقليد من بذل
 جهده في اتباع ما انزل الله في كتابه وما بينه رسوله صلى الله
 عليه وآله وسلم في سنته المطهرة وحفي عليه بعضه فقلد
 فيه من هو اعلم منه فهذا غير مدموم وغير مأزور وهو الذي
 سوغه اهل العلم ولكن لا اطن بعد ان دوت دواوين السنة
 ان احدا يسوغ له التقليد وهذه الكتب بين ظهرائي العالم
 موجودة وتبلغ اليه قدرة الطالب للعلم والعمل والكلام على
 هذا المرام يطول جدا وهو محرر في مؤلفات اهل العلم من
 السلف الصالحاء والخلف الاتقياء الذين لا يخافون في الله لومة
 لائم تحريرا بالغا والعاقل تكفيه الاشارة والجاهل لا تغنيه
 العبارة واما قوله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بسنتي وسنة
 الخلفاء الراشدين من بعدى فالجواب ان اهل العلم قد اطالوا

الكلام في هذا واخذوا في تأويله بوجوه أكثرها متعسفة والذي ينبغي التحويل عليه والمصير اليه هو العمل بما يدل عليه هذا التركيب بحسب ما تقتضيه لغة العرب فالسنة هي الطريقة فكأنه قال الزموا طريقتي وطريقة الخلفاء الراشدين وقد كانت طريقتهم هي نفس طريقته فانهم اشد الناس حرصا عليها وعمالا بها في كل شيء وعلى كل حال وكانوا يتوقون مخالفته في اصغر الامر فضلا عن اكبره وكانوا اذا اعوزهم الدليل من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم عملوا بما يظهر لهم من الرأي بعد الفحص والبحث والتساور والتدبر وهذا الرأي عند عدم الدلائل هو ايضا من سنته لما دل عليه حديث معاذ لما قال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يم تقضى قال بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فان لم تجد قال اجتهد برأى قال الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله اوكما قال وهذا الحديث وان تكلم فيه بعض اهل العلم بما هو معروف فالخلق انه من قسم الحس لغيره وهو معمول به وقد اوضح العلامة الشوكاني هذا في بحب مستقل فان قلت اذا كان ما عملوا فيه بالرأى هو من سنته لم يبق لقوله وسنة الخلفاء الراشدين ثمرة فلت ثمرته ان من الناس من لم يدرك زمنه صلى الله عليه وآله وسلم وادرك زمن الخلفاء الراشدين او ادرك زمنه وزمن الخلفاء الراشدين ولكنه حذب امر لم يحدث في زمنه ففعله الخلفاء فاشار بهذا للارساد الى سنة الخلفاء الى دفع ما عساه يزدد في بعض النفوس من الشك ويختلج فيها من الظنون وافل فوائد الحديث ان ما يصدر عنهم من الرأي

وان كان من سنته كما تقدم ولكنه اولى من رأى غيرهم
عند عدم الدليل * وبالجملة فكثيرا ما كان صلى الله عليه وآله
وسلم ينسب الفعل او الترك اليه والى اصحابه فى حياته مع انه لا
فائدة لنسبته الى غيره مع نسبته اليه لانه محل القدوة ومكان
الاسوة * فهذا ما ظهرلى فى تفسير هذا الحديث ولم اقف عند
تحريره على ما يوافقه من كلام اهل العلم فان كان صوابا ففى
الله الحليم وان كان خطأ ففى ومن الشيطان واستغفر الله
العظيم ولا حول ولا قوة الا بالله وآخى دعواى ان الحمد لله
رب العالمين * وصلوته وسلامه على سيد المرسلين وخاتم النبيين *
وآله وصحبه رؤساء المتبعين وامراء المخلصين لله الدين * وانا العبد
المستكين الخافل المتوارى * عبده وابن عبده بامته المحتاج الى
رحمة ربه البارى * ابو الخير نور الحسن الطيب بن ابى الطيب
صديق بن حسن بن على الحسينى القنوجى البخارى * كان الله
له فى الدنيا والآخرة

حرر ذلك فى رمضان سنة ١٢٩٥ الهجرية فى بلدة بهوبال

الحميمة صانها الله واهلها عن كل آفة وبليه

﴿ وهذه قصيدة فى الثناء على علم الحديث جعلتها آخر المقالة ﴾

﴿ وختم الرسالة وبالله التوفيق وهو المستعان ﴾

* علم الحديث اجل السؤل والوطر *

* فاقطع به العيش تعرف لذة العمر *

* وانقل رحالك عن مغناك مرتحلا *

لكى تفوز بنقل العلم والاثر *

ولا

- * ولا تقل عاقني شغل فليس يرى *
- في الترك للعلم من عذر لمعتذر *
- * وای شغل كمثل العلم تطلبه *
- ونقل ما قد رووا عن سيد البشر *
- * الهی عن العلم اقواما تطلبهم *
- لذات دنیا غدوا منها على غرر *
- * وخلفوا ما له حظ ومكرمة *
- الى التي هي دأب الهون والخطر *
- * وای فخر بدنياه لمن هدمت *
- معائب الجهل منه كل مقتخر *
- * لا نفخرن بدنيا لا بقاء لها *
- وبالعفاف وكسب العلم فاقخر *
- * يفنى الرجال ويبقى علمهم لهم *
- ذكرا يحدد في الاصال والبر *
- * ويذهب الموت بالدينا وصاحبها *
- وليس يبقى له في الناس من اثر *
- * تظن انك بالدينا اخو كبر *
- وانت بالجهل قد اصبحت ذا صغر *
- * ليس الكبير عظيم القدر غير فتى *
- ما زال بالعلم مشغولا مدى العمر *
- * قد زاحت ركبناه كل ذي شرف *
- في العلم والحلم لا في الفخر والبطر *

- * فجالس العلماء المتقدي بهم *
- * تستجلب النفع او تأمن من الضرر *
- * هم سادة الناس حقا والجلوس لهم *
- * زيادة هكذا قد جاء في الخبر *
- * والمرء يحسب من قوم يصاحبهم *
- * فاركن الى كل صافي العرض عن كدر *
- * فمن يجالس كريما نال مكرمة *
- * ولم يشن عرضه شئ من الغير *
- * كصاحب العطر ان لم تستفد هبة *
- * من عطره لم تحب من ريحه العطر *
- * ومن يجالس ردى الطمع يرد به *
- * وناله دنس من عرضه الكدر *
- * كصاحب الكبر ان يسلم مجالسه *
- * من نتنه لم يوق الحرق بالشرر *
- * وكل من ليس ينهاه الحياء ولا *
- * تقوى فحذف كل قبح منه وانتظر *
- * والناس اخلاقهم شتى وانفسهم *
- * منهم بصير ومنهم مخبط النظر *
- * واصوب الناس رأيا من تصرفه *
- * فيما به شرف الالباب والفكر *

﴿ ٥٧ ﴾

- * واركن الى كل من في وده شرف *
- * من نابه القدر بين الناس مشتهر *
- * فالمرء يشرف بالاخيار يصحبهم *
- * وان يكن قبل سيئا غير معتبر *
- * ان العقيق ليسمو عند ناظره *
- * اذا بدا وهو منظوم مع الدرر *
- * والره يخفت بالاشرار يالفهم *
- * ولو غدا حسن الاخلاق والسير *
- * صفا صفو طهور في اصالته *
- * حتى يجاوزه شئ من الكدر *
- * ولكن يصحب رسول الله مقتديا *
- * فانهم للهدى كالانجم الزهر *
- * وان عجز عن الهدى سلكوا *
- * فكن عن الحب فيهم غير مقتصر *
- * والحق قوم اذا لاحت وجوههم *
- * رأيتها من سنا التوفيق كالقمر *
- * صحوا من اسنة العلياء في سنن *
- * سهل وقاموا بحفظ الدين والاثر *
- * اجل شئ يدبرهم قال اخبرنا *
- * عن الرسول بما قد صح من خبر *

﴿ ٥٨ ﴾

- * هذى المكارم لا قعبان من لبن *
- * ولا التمتع بالذات والاشهر *
- * لا شئ احسن من قال الرسول ولا *
- * اجل من سند عن كل مشتهر *
- * ومجلس بين اهل العلم جاد بما *
- * حلى من الدر او حلى من الدرر *
- * يوم يمر ولم ارو الحديث به *
- * فلدست احسب ذلك اليوم من عمرى *
- * فان فى درس اخبار الرسول لنا *
- * تمتعا فى رياض الجنة الخضر *
- * تعللا اذ عدمتا طيب رؤيته *
- * من فاته العين هدى السوق بالانر *
- * كأنه بين ظهرينا نشاهده *
- * فى مجلس الدرس بالآصال والبكر *
- * زين النبوة عين الرسل خاتمهم *
- * بعثا واولهم فى سائق القدر *
- * صلى عليه اله العرش ثم على *
- * اسباعه ما جرى طل على زهر *
- * مع السلام دواما والرضا ابدا *
- * عن صحبه الاكرمين الانجم الزهر *
- ومن

* وعن عبيدك نحن المذنبين فجدد *

* بالامن من كل ما نخشاه من ضرر *

* وتب على الكل منا واعطنا كرما *

* دنيا واخرى جميع السؤل والوطر *

* بحق طه وكل الانبياء وبالصحب الكرام حجة الدين بالبر *

* ازكى الصلوة عليهم والسلام معا *

* ما حن رعد وضح المزن بالطر *



٣٢٨٢٢	والله ينسب
الف ٢٥	فن ينسب
٤٣٢٢	تختاب ينسب

❖ الجزء الرابع ❖ يشتمل على القصائد التي نظمها افاضل العصر من العلماء والادباء في مدح محرر الجوائب

❖ الجزء الخامس ❖ يشتمل على جميع ما في الجوائب من الحوادث التاريخية والوقائع الدولية التي حدثت في الممالك العثمانية وفي الدول الاجنبية من جلتها الاوامر والقرامين السلطانية وغير ذلك من المعاهدات التي صدرت في الخطوب الشهيرة

❖ الجزء السادس ❖ يشتمل على ما في الجوائب من الحوادث التاريخية والوقائع الدولية من جلتها الاوامر السلطانية التي صدرت في الخطوب الشهيرة وغير ذلك من الفوائد التي يحتاج اليها كل اديب اريب * ويرتاح اليها كل مؤلف لبيب *

﴿ مکتب أخرى من تألیف محرر الجوائب ﴾

اثانها في الخارج

ص فرنك

.. » ١٥

كتاب سر اللیال * فی القلب والابدال * وهو

يحتوى على اكثر من ٦٠٠ صحيفة حسن الطبع

يحتوى على تبين معاني الالفاظ وانساق وضعها

الساق على الساق * فيما هو الفاريق * او ايام

.. » ٢٢

وشهور واعوام * في عجم العرب والاعجم * وهو

يحتوى على ازید من ٧٠٠ صحيفة طبع في باريس

على نوع غريب * وشكل عجيب *

سنذ الراوى * في الصرف الفرنسية * سهل

.. » ١٠

العبارة لتعليم اللغة الفرنسية

غنية الطالب * ومنية الراغب * في الصرف

.. » ٢٤

والنحو وحروف المعاني يحتوى على ٢٢٨ صفحة

